

فیصل پہلی حصہ

حاجی امداد اللہؒ مہاجر مکی



محکمہ اوقاف حکومت پنجاب۔ لاہور

فیصلہ

ہفت مسئلہ



NafselIslam

از Spreading the Teachings Of Quran & Sunnah

حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکی

ناشر

محکمہ اوقاف، پنجاب

ناشر

علاؤ الدینی (شعبہ مطبوعات) حکمران کونسل حکومت پنجاب، لاہور جنسوری باغ
بادشاہی مسجد

دوم
پانچ ہزار
جون ۱۹۷۳ء

طبع
تعداد
مؤرخہ
طابع

باہتمام

ادارہ فریضہ اسلام، لاہور
دفاق پرنٹنگ پریس لاہور

فہرست

عنوانات

صفحہ	
۴	۱- حرف آغاز
۸	۲- مولود شریف
۱۹	۳- فاتحہ موجبہ
۲۵	۴- عرس اور سماج
۳۱	۵- غیر اللہ کو پکارنا
۳۶	۶- جماعت ثانیہ
۳۸	۷- امکان نظیر و امکان کذب

حرف آغاز

مقام مسرت ہے کہ ہم حاجی لہداد اللہ صاحب مہاجر گمنا کے ایک رسالے "فیصلہ ہفت مسئلہ" کو شائع کر رہے ہیں۔ حاجی صاحب کی بلنہ وبال شخصیت کسی تعارف کی محتاج نہیں ہے۔ آپ گذشتہ صدی کی ان چند گنی سنی شخصیتوں میں سے ہیں، جنہوں نے اپنے فکر و عمل کی روشنی سے مسلمانوں کے سامنے اخلاص اور جدوجہد کی راہیں روشن کی ہیں۔ آپ نے انگریز کے خلاف، ۸۵ء لوہ کی جنگ میں عملی طور پر حصہ لیا۔ اور اس طرح سے یہ ثابت کر دیا کہ ایک عارف باللہ کے لئے انسانی آزادی کس قدر عزیز ہے۔ مذہبی اور روحانی میدان میں آپ نے اپنی پاکیزہ شخصیت سے انسانی دلوں کو طہارت اور فکرو نظر کو جلا بخشی۔

"فیصلہ ہفت مسئلہ" میں حاجی صاحب نے ان مسائل پر لکھا ہے جنہوں نے جوہر کے مسلمانوں کے باہمی اتحاد و اتفاق کو مسلسل نقصان پہنچایا ہے۔ یہ عجیب بات ہے کہ پانچویں صدی ہجری میں خراسان میں جو مسائل علماء کے لئے وجہ اختلاف بنے ہوئے تھے اور جن کی وجہ سے مسلمانوں میں برابر سر پھول ہوتی رہی، وہی مسائل آج بھی موجود ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ جوہر کے مسائل کی تعبیر و تشریح میں مسلمانوں نے جو فرائض ادا کیے ہیں۔ کاش! اس کا بہتر معرفت تلاش کیا جاتا چونکہ حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد مسلمانوں کو ان کا جھوٹا سابقہ یاد دلانا ہے، مناظرہ و مجادلہ نہیں اس لئے فرماتے ہیں۔

”حق تعالیٰ سے امید ہے کہ یہ تحریر باعثِ نفعِ فسادِ باہمی ہو جائے اور حضراتِ بھی
 اگر اس کو قبول فرما کر منتفع ہوں تو دعا سے یاد فرمائیں اور کوئی صاحب اس تحریر کے
 جواب کی فکر نہ کریں کہ مقصد میرا مناظرہ کرنا نہیں ہے۔ بلاشبہ راست بازی اور
 سچائی کی راہ مناظرے کی راہ سے بالکل جدا ہے۔ قبیل و قال اور کج بگٹی کی راہ وہی
 لوگ اختیار کرتے ہیں جن کی متاعِ علم غرورِ نفس کے سوا اور کچھ نہیں۔

ہیں امید ہے کہ ہمارے علماء اور عوام دونوں ہی اس رسالے سے استفادہ کریں گے
 یہ رسالہ متعدد بار شائع ہو چکا ہے۔ ہمارے سامنے ”مغل ذوقی“ کراچی کا شائع کردہ
 نسخہ ہے۔ ہم نے رسالہ میں وارد شدہ آیات و احادیث کے نشانہ ہی کر دی ہے
 اور بعض جگہوں پر تشریحی عبارتوں کا اضافہ بھی کر دیا ہے، تاکہ قارئین کو اصل عبارت
 کے سمجھنے میں مدد ملے۔

محمد یوسف گزراہ

ڈائریکٹر علماء اراکینِ مدرسے، لاہور

NafselIslam
 Spreading The True Teachings Of Quran & Sunnah

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله نعمدها ولستعينه، ولستغفره ونؤمن
به ونتوكل عليه ونعوذ بالله من شره وانفسنا
ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له
ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله
وعدة لا شريك له ونشهد ان سيدنا ومولينا
محمداً عبده ورسوله -

اسابعده فقیر اور اللہ بخشنی ایشتی، سب مسلمانوں کی خدمت میں خصوصاً
جو اس فقیر سے ربط و تعلق رکھتے ہیں، عرض رسا ہے کہ یہ امر مسلمات سے
ہے کہ باہمی اتفاق باعث برکات و نیوی و دینی ہے اور آج کل بعض
مسائل فرعیہ میں ایسا اختلاف واقع ہوا ہے جس سے طرح طرح کے
نثر اور دقتیں پیدا ہو رہی ہیں اور خواص کا وقت اور عوام کا دین غائب ہو
رہے۔ حالانکہ اکثر امور میں محض نزاع لفظی ہے اور مقصود متحد۔
چونکہ عموماً مسلمانوں کی اور خصوصاً اپنے تعلق والوں کی یہ حالت دیکھ کر
نہایت صدمہ ہوتا ہے اس لیے فقیر کے دل میں یہ آیا کہ مسائل مذکور

لہ نظریہ جگڑا

کے متعلق مختصر مضمون قلم بند کر کے شائع کر دیا جائے۔ امید قوی ہے
 کہ یہ نزاع وجدال رفع ہو جائے۔ بہر حال اس وقت میں اختلافات اور
 مختلفین کثرت سے ہیں مگر فقیر نے ان ہی مسائل کو لیا جن میں اپنی جماعت
 کے لوگ مختلف تھے۔ دو وجہ سے، اول تو کثرت اختلافات اس درجہ
 پہنچے ہیں کہ اس کا احاطہ مشکل ہے۔ دوسرے شخص سے امید قبول
 نہیں اور اپنی جماعت میں جو اختلافات ہیں۔ اولادہ معدود، دوسرے
 امید قبول غالب۔ پس ایسے مسائل جن میں ان صاحبوں میں زیادہ
 قیل و قال ہے۔ ساٹھ ہیں۔ پانچ عملی، دو علمی، ترتیب بیان میں اسکا
 لحاظ رکھا ہے کہ جن میں سب سے زیادہ گفتگو ہے ان کو مقدم رکھا۔
 جس میں اس سے کم ہے۔ اس کے بعد علیٰ ہذا القیاس اور اپنا مشرب
 اور ایسے مسائل میں جو عملدرآمد مناسب ہے، نیز لکھ دیا۔ حق تعالیٰ سے امید
 ہے کہ یہ تحریر باعث رفع فساد باہمی ہو جاوے اور اہل حضرات بھی اگر
 اس کو قبول فرما کر قطع ہوں تو دعائے یاد فرمائیں اور کوئی صاحب اس
 تحریر کے جواب کی فکر نہ کریں کہ مقصود میرا مناظرہ کرنا نہیں۔ وَاللّٰہُ
 وَلِیْتُ التَّوْفِیْقَ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مولود شریف

اسے میں نے تو کسی کلام ہی نہیں کہ حضرت نوح آدم سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت شریف کا ذکر بذات خود دنیا و آخرت کی خیر و برکت کا باعث ہے گنہگار تو اس بات پر ہے کہ لوگ اس کی تاریخ مقرر کریں یا اس کا ایک طریقہ مخصوص کریں یا مختلف قسم کے قیود لگائیں جنہیں سب سے نمایاں قیام ہے۔ یعنی سلام ٹپھنے کے وقت کھڑا ہونا بعض علماء ان باتوں کو منع کرتے ہیں اس حدیث کی رو سے کہ کُلُّ يَدٍ عَتَا ضَلَاةٌ دہر بدعت گڑھی ہے، اور اکثر علماء اجازت دیتے ہیں۔ اس وجہ سے کہ حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر میں بہر حال تفصیلت ہے۔ انصاف یہ ہے کہ بدعت اس کو کہتے ہیں کہ غیر دین کو دین میں داخل کر لیا جائے۔ جیسے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے۔ مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَلُوْهُ رَدٌّ

صحیح مسلم، ابواب الجنۃ، صحیح بخاری، کتاب الصلح

جس نے ہمارے اس دین میں کوئی نئی بات پیدا کی۔ جو جزو دین نہیں ہے
 تو وہ بات ناقابل قبول ہے، پس اگر کوئی شخص میلاد میں اس قسم کی مخصوص
 کی بُرائی باتیں (تاریخ، قیام وغیرہ) محض اختیاری سمجھتا ہے اور زیادتِ خود
 عبادت نہیں سمجھتا بلکہ صرف مصلحت سے ان پر عمل کرتا ہے۔ البتہ اپنے
 اس مقصد کو جس کے لیے یہ سب کچھ کرتا ہے۔ (یعنی حضور سرورِ کائنات
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے احترام کو) ضرور عبادت جانتا ہے تو
 یہ بدعت نہیں ہے۔ مثال کے طور پر وہ قیام کو زیادتِ خود عبادت نہیں
 سمجھتا۔ عبادت تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی تعظیم کو جانتا ہے
 لیکن کسی مصلحت سے اس تعظیم کی ایک خاص شکل مقرر کر لیتا ہے۔ تو اس میں
 کوئی برائی نہیں ہے یا مثلاً رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی تعظیم
 کسی وقت بھی ایک اچھا فعل سمجھتا ہے۔ لیکن کسی خاص مصلحت سے خاص
 طور پر ذکرِ ولادت کا وقت مقرر کر لیتا ہے۔ یا ذکرِ ولادت کسی وقت بھی
 ایک اچھا فعل سمجھتا ہے۔ لیکن اس مصلحت سے کہ پانچ روزہ آسان ہو جاتا
 ہے۔ اور کسی مصلحت سے وہ ۱۲ ربیع الاول مقرر کر لیتا ہے تو ان
 باتوں میں بھی کوئی برائی نہیں ہے۔ مصلحتوں کی تفصیل بہت لمبی ہے اور ہر
 موقع کے لیے جدا مصلحت ہوتی ہے۔ اگر کوئی ان مصلحتوں سے آگاہ نہ
 ہو تو اس کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ پہلے زمانہ کی سوجھ بوجھ رکھنے

والوں کی پروردی کر رہا ہے۔ مخصوص روحانی اشتغال اور مراقبات مدد سے
 اور اتفاقاً ہوں کا قیام بھی اسی قسم کی مصلحتوں کا نتیجہ ہیں۔ ہاں اگر ان مخصوص
 باتوں کو نماز روزہ وغیرہ کی طرح بذاتِ خود عبادت سمجھتا ہے تو بیشک یہ
 بدعت ہو جاتی ہیں۔ مثلاً اس کا عقیدہ یہ ہے کہ خاص تاریخ پر مولود نہ پڑھا
 گیا یا اس میں قیام نہ ہوا یا نحوست ہو اور شیرینی کا انتظام نہ ہوا تو ثواب ہی
 نہ ملا تو اس قسم کا عقیدہ بے شک غلط ہے۔ کیونکہ یہ شریعت کی حد سے
 آگے بڑھ جاتا ہے۔ اسی طرح مباح فعل کو حرام اور گناہی سمجھنا بھی غلط ہے
 دونوں صورتیں یعنی مباح چیزوں کو واجب سمجھنا اور ان کو حرام سمجھنا ،
 شریعت کی حد سے تجاوز کرنا ہے۔ اگر ان مخصوص باتوں کو اس اعتبار سے
 ضروری نہیں سمجھتا کہ وہ شرعی طور پر واجب ہیں۔ بلکہ صرف اس اعتبار سے
 کہ ان میں بعض برکتیں شامل ہیں۔ جو بجز بعض اعمال کے ساتھ ایسی شرائط
 ہوتی ہیں کہ اگر ان کی رعایت نہ کی جائے تو ان کا خاص اثر پیدا نہیں ہوتا
 تو اس کو بدعت کہنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ مثلاً بعض عمل کھڑے ہو کر
 پڑھے جاتے ہیں۔ اگر بیٹھ کر پڑھیں تو ان میں جو خاص اثر ہے وہ پیدا نہیں
 ہوتا۔ تو پڑھنے والا اس قیام کو اسی اعتبار سے ضروری سمجھتا ہے یعنی
 خاص اثر پیدا کرنے کے لیے اور اس کی دلیل عمل کے ایجاد کرنیوالے کا

مباح اس فعل کو کہتے ہیں۔ جو شریعت میں نہ مستحب (پسندیدہ) ہے اور نہ مکروہ

(نہ پسندیدہ)

کشف یا الہام ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مولود شریف کی خاص شکل کو اپنے تجربے سے یا کسی صاحب بصیرت کی سند سے بعض خاص برکات کا حامل سمجھتا ہے اور انہی معنوں میں قیام کو ضروری سمجھتا ہے کہ یہ خاص اثر قیام کے بغیر حاصل نہ ہو گا تو یہ بات بدعت نہیں ہو سکتی۔ اعتقاد ایک اندرونی چیز ہے۔ بغیر دریافت کئے ہوئے اس کی کیفیت معلوم نہیں ہو سکتی۔ یہ بات ابھی نہیں ہے کہ چند ظاہری علامتوں کو دیکھ کر کسی پر بدگمانی کی جاتے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ بعض لوگ قیام نہ کرنے والوں پر ملامت کرتے ہیں۔ ایسی ملامت یقیناً بے جا ہے۔ کیونکہ شرعی اعتبار سے قیام واجب نہیں ہے اور فقہانے فرمایا ہے کہ اصرار کرنے سے ایک پسندیدہ فعل مستحب ابھی معصیت ہو جاتا ہے اصرار صرف واجبات پر مناسب ہے۔ اختیاری فعل مینع ہے۔ لیکن اگر کوئی ملامت کرے۔ اس کے متعلق یہ قیاس کر لینا کہ وہ قیام کو شرعی طور پر واجب سمجھتا ہے۔ یہ بات درست نہیں ہے۔ ملامت کی بہت سی وجہیں ہو سکتی ہیں کبھی واجب ہونے کا اعتقاد۔ کبھی عادت یا رسم کی مخالفت، چاہے عادت کسی دنیوی یا دینی بنیاد پر ہو۔ کبھی اس وجہ سے ملامت ہوتی ہے کہ ملامت کرنے والے کی رائے میں خواہ یہ رائے صحیح ہو یا غلط۔ وہ فعل کسی بعقیدہ قوم کی علامت بن گیا ہے۔ چنانچہ

حب وہ کسی کو کرتے ہوئے دیکھتا ہے تو یہ نتیجہ نکالتا ہے کہ یہ بھی ان ہی میں سے ہے۔ مثال کے طور پر کوئی بزرگ مجلس میں تشریف لائیں اور سب لوگ تعظیم کے لیے کھڑے ہو جائیں۔ لیکن ایک شخص بیٹھا رہے تو اس پر ملامت اس وجہ سے کوئی نہیں کرتا کہ اس نے شریعت کے کسی واجبات کو ترک کیا۔ بلکہ اس وجہ سے کہ اُس نے مجلس کی وضع کی مخالفت کی۔ ایک اور مثال یہ ہے کہ بصری میں عام طور پر رسم ہے کہ تراویح میں قرآن مجید کے ختم کے موقع پر شیرینی تقسیم کرتے ہیں۔ اگر کوئی شیرینی تقسیم نہ کرے تو ملامت کریں گے۔ لیکن یہ ملامت صرف اسی وجہ سے ہوگی کہ اس نے ایک نیک رسم کو ترک کیا یا پھر مثلاً کسی زمانے میں "بحق" کہنا معتزلہ فرقے کے ساتھ مخصوص تھا۔ اگر کوئی تا واقعہ آدی کی کو "بحق" کہتا ہوا سنتا تو یہ سمجھتے ہوئے ملامت کرتا کہ یہ شخص بھی اسی فرقے کا ہے۔ اس فعل سے اس کے باقی عقائد پر قیاس کر کے وہ اسکی مخالفت کرتا۔ بہر حال اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ کسی شخص کے محض ملامت

لا معتزلہ اپنے آپ کو اہل العلی والتزجید کہتے تھے۔ ان کا کہنا ہے کہ انسان اپنی تقدیروں کا خود خالق ہے۔ وہ اشیاء کی غیبی یا غرابی کا معیار عقل قرار دیتے ہیں۔

کرنے کو ہم اس بات کی دلیل نہیں ٹھہرا سکتے کہ وہ اس فعل کو واجب سمجھتا ہے اور اگر فرض کر دوام میں سے کسی کا یہ عقیدہ ہو بھی کہ قیام واجب یا فرض ہے تو صرف اسی کے حق میں بدعت ہو جائے گا۔ ان کے حق میں جن کا یہ عقیدہ نہیں ہے۔ وہ جائز (مباح) اور پسندیدہ رہے گا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ بعض لوگ جن کی طبیعت میں شدت ہے رجعتِ قہری کو ضروری سمجھتے ہیں تو اگر کوئی رجعتِ قہری کرے گا۔ اس خیال سے کہ یہ ضروری نہیں۔ ہاں پسندیدہ ہے تو کیا اس کے حق میں بھی یہ بدعت ہو جائے گی۔ بعض اہل علم جاہلوں کی چند زیادتیوں کو دیکھ کر جیسے مشروع روایات پڑھنا یا گانا وغیرہ جو اکثر عوام کی مجلسوں میں ہوتا ہے۔ سب مجلسوں پر ایک عام حکم لگا دیتے ہیں۔ یہ انصاف کے خلاف ہے بعض عظیم موضوع روایات بیان کرتے ہیں اور کبھی کبھی ان کے وصف میں مردوں اور عورتوں کی ایک ساتھ موجودگی کی وجہ سے کوئی فتنہ اٹھ کھڑا ہوتا ہے تو کیا

لے اٹھے پاؤں چھڑنا۔ یہاں پر اس کا مطالبہ یہ ہے کہ بعض لوگ حج میں طوافِ وداع سے فارغ ہونے کے بعد لٹے پاؤں حرم سے باہر آنے پر مقرر ہوتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ اگر ایسا نہ کیا جائے تو گنہ گار ہوں گے تو ان کے اس اعتدال کی وجہ سے ان لوگوں کا یہ فعل بدعت کیوں ٹھہرے گا۔ جس کا یہ عقیدہ نہیں ہے اور صرف ایک مستحسن فعل سمجھ کر اٹھے پاؤں لٹتے ہیں۔

تمام وعظ کی مجلسیں ممنوع ہو جائیں گی۔

۵۔ بیکے تو گیمے را مسوز لے

ربا یہ عقیدہ کہ مجلس مولود میں حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم رونق افروز ہوتے ہیں تو اس عقیدہ کو کفر و شرک کہنا حد سے بڑھنا ہے۔ یہ بات عقلاً و نقلاً ممکن ہے۔ بلکہ بعض مقامات پر واقع ہو بھی جاتی ہے۔ اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ حضرت صلعم کو کیسے علم ہوا۔ آپ کی جگہ کیسے تشریف فرما ہوئے تو یہ شبہ بہت کمزور شبہ ہے۔ حضور کے علم و روحانیت کی وسعت کے آگے جو صحیح روایات سے اور اہل کشف کے مشاہدے سے ثابت ہے۔ یہ ادنیٰ ایسی بات ہے۔ اس کے علاوہ اللہ کی قدرت میں تو کوئی کلام نہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ اپنی جگہ تشریف رکھیں اور درمیانی حجاب اٹھ جائیں۔ بہر حال ہر طرف سے یہ بات ممکن ہے اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت علم غیب کا عقیدہ جو ذاتِ حق کے ساتھ مخصوص ہے۔ لازم نہیں آتا۔ علم غیب اس کو کہتے ہیں جو علم رکھنے والے کی ذات سے وابستہ ہو۔ یعنی وہ اپنی ذات سے غیب کی باتوں کو جانتا ہو ساس کو کسی کے بتانے کی ضرورت نہ ہو۔ اس قسم کا علم غیب صرف اللہ کی ذات کو ہے۔ وہ

لے ایک پسو کی جہ سے اپنا کبیل مت جلا۔

علم جو اللہ تعالیٰ کے خبر دینے سے جاہل ہوتا ہے وہ ذاتی نہیں۔ بلکہ
 کسی خبر دینے والے کے ذریعہ ہوتا ہے۔ ایسا علم مخلوق کے حق میں نہ
 صرف ممکن ہے۔ بلکہ اس کے جاہل ہونے کے واقعات مشہور و معروف
 ہیں۔ اتفاقاً الہام، وحی اسی قبیل سے ہیں کسی ممکن بات کا اجتماع کس
 طرح کفر و شرک ہو سکتا ہے البتہ جرات ہو سکتی ہے۔ اس کا ہونا ضروری
 نہیں۔ اس کے واقع ہونے کے لیے دلیل کی ضرورت ہے۔ اگر کسی
 کو دلیل مل جائے مثلاً خود کشف ہو جائے یا کوئی صاحب کشف خبر
 دے تو اسپر یقین رکھنا جائز ہے ورنہ بغیر دلیل کے ایک غلط خیال ہے
 ایسے غلط خیال کو چھوڑ دینا لازمی ہے۔ مگر شرک و کفر کسی طرح نہیں ہو سکتا
 اس مسئلہ کی مختصر تحقیق یہی ہے جو یہاں بیان کی گئی۔ فقیر کا مشرب یہ ہے
 کہ محض مولود میں شرک ہو تا ہوں۔ بلکہ برکات کا ذریعہ سمجھ کر ہر سال
 منعقد کرتا ہوں اور قیام میں لطف اور لذت پاتا ہوں۔ عمل درآمد اس
 سلسلہ میں یہ رکھنا چاہیے کہ چونکہ یہ خستانی مسئلہ ہے اور ہر فریق کے
 پاس شرعی دلائل بھی ہیں۔ جیسے اکثر اختلافی مسائل میں ہوا کرتے ہیں۔
 چاہے قوت یا ضعف کا فرق ہو۔ اسلئے خواص کو چاہیے کہ جو ان
 کی تحقیق ہو اس پر عمل رکھیں۔ لیکن دوسرے فریق کے ساتھ بغض اور
 کینہ نہ رکھیں۔ نہ تحقیر و نفرت سے ان کو دیکھیں۔ نہ ان کو فاسق و

گمراہ کہیں۔ بلکہ اس اختلاف کو حنفی شافعی کے اختلاف کے مانند سمجھیں
 نیز دونوں فریق آپس میں مصلحتات، خط و کتابت، سلام، موافقت
 و محبت کی رسوم جاری رکھیں۔ ایک دوسرے کی تردید اور آپس
 میں مباحثہ سے پرہیز رکھیں۔ خاص طور پر بازاری لوگوں کی بیہودگیوں
 سے بچیں جو اہل علم کے منصب کے خلاف ہے۔ بلکہ ایسے مسائل میں
 نہ فتویٰ لکھیں نہ مہر و دستخط کریں۔ کیونکہ یہ فضول ہے۔ نیز ایک دوسرے
 کی رعایت رکھیں۔ مثلاً اگر قیام کو منع کرنا لے قیام کرنے والوں کی مغل
 میں شریک ہو جائیں تو بہتر یہ ہے کہ اس مغل میں قیام نہ ہو۔ بشرطیکہ قنہ
 برپا ہونے کا اندیشہ نہ ہو اور اگر قیام ہو تو قیام کو منع کرنے والے بھی قیام
 میں شریک ہو جائیں۔ عوام نے جو فعل اور زیادتیاں کر لی ہیں۔ ان کو زری
 سے منع کریں اور ان لوگوں کا منع کرنا زیادہ مفید ہوگا۔ جو خود مولود شریف
 کے قیام میں شریک ہوتے ہیں جو اصل مولود ہی کو منع کرتے ہیں، انکا
 خاموش رہنا مناسب ہے۔ ان باتوں پر گفتگو ہی نہ کریں جہاں ان
 باتوں کی عادت ہو۔ وہاں مخالفت نہ کریں۔ اور جہاں عادت نہ ہو سجاد
 نہ کریں۔ غرض قنہ سے بچیں۔ قصہ عظیم اس کے لیے کافی دلیل

۱۰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر لوگ کفر کے قریب نہ ہوتے اور
 نئے مسلمان ہوتے تھے، انکو کعبہ کی عمارت منہدم کر کے نئی عمارت بنانا اور اس
 میں عظیم کو بھی شامل کر لیتا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسے
 پانچ عمارتیں بنائیں

عظیم کو بھی شامل کر لیتا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسے پانچ عمارتیں بنائیں

ہے۔ جائز سمجھنے والے منع کرنے والوں کی ممانعت کی تاویل کر لیا کریں
 کہ یا تو ان کی یہی تحقیق ہے یا استظاماً منع کرتے ہیں۔ کیونکہ بعض موقوفوں
 پر اصل عمل سے منع کرنے ہی سے لوگ ایسی زیادتیوں سے بچتے ہیں
 اسی طرح منع کرنیوالے جائز سمجھنے والوں کے مسلک کی تاویل کر لیا کریں
 کہ یا تو ان کی یہی تحقیق ہے۔ یا غلبہ محبت سے یہ عمل کرتے ہیں اور مسلمانوں
 کے ساتھ حسن ظن کی وجہ سے دوسروں کو بھی اجازت دیتے ہیں۔
 خواص کا عمل در آمد یہی مناسب ہے اور عوام کو چاہیے کہ جس عالم کو
 دیندار اور محقق سمجھیں۔ اس کی تحقیق پر عمل کریں اور دوسرے فریق
 کے لوگوں پر اعتراض نہ کریں۔ خاص طور سے دوسرے فریق کے
 علماء کی شان میں گستاخی نہ کریں۔ جو چھوٹا منہ بڑی بات ہے اور
 یاد رکھیں کہ غیبت اور حسد سے اچھے اعمال ضائع ہوتے ہیں۔ ان
 بڑی باتوں سے پرہیز کریں اور تعصب اور عداوت سے ڈر رہیں
 ایسے مضامین کی کتابیں اور رسالے نہ پڑھیں۔ کیونکہ یہ علماء کا کام

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ سے) سرے سے بنوایا تھا جبیں حلیم کو
 بھی شامل کر لیا تھا۔ مگر آپ کے شہید ہونے کے بعد حجاج بن یوسف نے اسے
 منہم کر کے کعبۃ اللہ کو سابقہ طرز پر بنوایا۔ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
 کا مقصد اس دلیل سے ثابت کرنا کہ بعض موقوفہ پر فتنے سے بچنے کے لیے فعل
 مستحسن بھی ترک کرنا مناسب ہے۔ (ملاحظہ ہو اللؤلؤ والمرجان کتاب الحج باب

ہے۔ ان چیزوں سے عوام کو علم پر بدگمانی اور مسائل میں پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اس مسئلہ میں جو تحقیق اور عملد رآمد یہاں تک پیر کیا گیا۔ کچھ اس مسئلہ ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ نہایت مفید اور کارآمد ضمن ہے۔ اکثر اخلاقی مسائل میں اس سے کام لینا صحیح ہوگا۔ کیونکہ وہ اسی

قائد کے پر مبنی ہیں۔ نا حفظہ نفع انشاء اللہ تعالیٰ
 (اس سے ذہن نشیں کر لو۔ تمہیں فائدہ پہنچے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ)



NafselIslam

Spreading The True Teachings Of Quran & Sunnah

فاتحہ مروجہ

اس میں بھی وہی گفتگو ہے جو اوپر میلاد شریف کے سلسلہ میں گزر چکی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ میت کی روح کو ثواب پہنچانے میں اصلی طور پر کسی کو کلام نہیں۔ لیکن یہاں بھی اگر کوئی اس ثواب کو مخصوص باتوں پر متوقف سمجھے جو آج کل کی مجالس فاتحہ میں رائج ہیں یا ان باتوں کو واجب یا فرض تصور کرے تو یہ ممنوع ہو جائیں گی اور اگر یہ عقیدہ نہیں ہے بلکہ اس خاص شکل کو محض مصلحت سے اختیار کیا جائے تو کچھ ہرج نہیں اسی طرح فقہائے کرام نے نماز میں کسی مصلحت سے خاص سورتیں مقرر کرنا جائز رکھا ہے اور تنجید میں اکثر مشائخ کا یہی معمول ہے۔ اگر اس سوال پر غور کیا جائے کہ یہ فاتحہ کی شکل جس کا اس زمانے میں رواج ہے کس طرح وجود میں آئی تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا میں یہ عادت تھی کہ مثلاً کھانا پلنگر مسکینوں کو کھلا دیا اور دل میں نیت کی کہ اس کا ثواب نفل کو پہنچ جائے۔ بعد کے لوگوں میں کسی کو خیال ہوا کہ جیسے نماز میں گوبل

قوم میں سے سمجھا جائے۔ جب وہ عادات دوسری قوموں میں پھیل کر عام ہوجائیں تو تشبہ جاتا رہتا ہے۔ ورنہ بہت سی عادات و رسوم غیر قوموں سے لٹے گئے ہیں اور مسلمانوں میں اس کثرت سے پھیل گئے ہیں کہ کسی عالم، درویش، کاگھر بھی ان سے خالی نہیں ہے۔ یہ سب باتیں بُری نہیں سمجھی جاسکتیں۔ اہل تباہی طہارت کا قاعدہ اس کے لیے کافی حجت ہے۔ ہاں اگر کوئی بات عام نہیں ہوئی اور اس غیر قوم کی خصوصیت ہے تو تشبہ ہو جاتا ہے جو منع ہے۔ چنانچہ ثواب پہنچانے کی شکل جو اس زمانہ میں رائج ہے کسی ایک قوم

لے اہل تباہی طہارت کے فتنے سے اس آیت کا مفہون مراد ہے۔ فیہ رجال یبعثون ان یتطہروا و اللہ یحب المطہرین۔
 دوسرے توبہ آیت نمبر ۱۰۸ ترجمہ: (اس میں مسجد تباہی ایسے لوگ آتے ہیں جو پسند کرتے ہیں کہ پاک وصاف رہیں اور رائیخ، پاک وصاف رہنے والوں ہی کو پسند کرتا ہے۔)۔ مسند احمد میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد تباہی میں تشریف لائے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری مسجد کے بیان میں تمہاری طہارت کی جو تعریف کی ہے تو بتلاؤ تو کہ تمہاری طہارت کیسے ہے؟ یعنی تم کسی طرح طہارت کرتے ہو۔ انہوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور تو کچھ معلوم نہیں۔ ہاں اتنا ضرور ہے کہ ہم نے اپنے پڑوسی بیویوں کی نسبت جب سے یہ معلوم کیا کہ وہ پانخانہ سے نکل کر پانی سے پاکی کرتے ہیں

بلات حاشیہ اگلے صفحہ پر

بے شمار کتب و رسائل کی فہرست اور تفصیلی معلومات کے لیے

کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ حضرت غوث پاک قدس سرہ کی گیارہویں
 رسوم، دسواں، بیسیواں، چہلم، ششماہی، ربی دغیرہ اور توشیحہ حضرت
 شیخ احمد علی بن محمد لدوی رحمۃ اللہ علیہ اور سہ منی حضرت ابوعلی شاہ
 قلندر رحمۃ اللہ علیہ شب برات کا حلہ اور ایصال ثواب کے دوسرے
 طریقے اسی فائدے کے پر مبنی ہیں۔ فقیر کا مشرب اس سلسلہ میں یہ ہے

(بقیہ) ہم نے اس وقت سے اپنا تیرہویں بنا لیا ہے۔ ایک روایت میں ہے۔
 کہ آپ نے یہ سوال عدیم بن عدی رضی اللہ عنہ سے کیا تھا۔ طرانی اور ابن
 ماجہ وغیرہ میں بھی تقریباً یہی مضمون ملتا ہے۔ بلکہ ساتھ ہی ساتھ یہ
 حدیث کی عبارت بھی درج ہے۔ قال فہو ذالک فعلیہ کموا
 یعنی انصار کا جواب سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس یہی بات ہے
 پس تم پر لازم ہے کہ تم ایسا کرو۔ یعنی پانی سے استنجاء ضرور لیا کرو۔ غرض متعدد
 روایات سے ثبوت ملتا ہے کہ پانی سے استنجاء کرنے کی عادت اخیار کی تھی
 جسے جماعت انصار نے اپنایا اور چونکہ یہ عادت انصار میں عام ہو گئی تھی۔ لہذا
 کوئی شبہ تشکیک باقی نہیں رہا۔ بلکہ ان کے اس فعل کو پسند کیا گیا۔ حالانکہ استنجاء کے
 لیے صرف ڈھیلوں کے استعمال کا حکم تھا۔ یہ ہے تشریح اہل تبا کی طہارت
 کے فقہ کی۔

۱۔ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہاں مقصد یہ ہے کہ سب چیزیں اصولی
 طور پر منع نہیں ہیں۔ ہاں ضرورت سے زیادہ پابندی مجزی ہو سکتی ہے۔ اگر ان
 میں ریا اور تعصب پیدا ہو جائے۔ یا بے جا اصراف کیا جائے تو اصلاح ضروری ہے

کہ میں ان خاص شکلوں کا پابند نہیں ہوں۔ مگر کرنے والوں پر انکار
 بھی نہیں کرتا۔ اس مسئلہ میں عمل درآمد ہی رکھنا چاہیے جو ادھر پر میلاد
 شریف کے بارے میں بیان ہو چکا ہے۔ یعنی دونوں فریق آپس میں
 مل جل کر رہیں۔ محبت و مباحثہ نہ کریں۔ ایک دوسرے کو دہائی بدعتی
 نہ کہیں اور عوام کو غلو اور جھگڑا کرنے سے منع کریں۔



Nafselan
 Spreading The True Teachings Of Quran & Sunnah



عُرس اور سماع

لفظ مکرس اس حدیث سے لیا گیا ہے نہ کہ کنوۃ العروس یعنی مرنے کے بعد صالح بندے سے کہا جاتا ہے "سوجا ولس کی نیند" اللہ کے مقبول بندوں کے حق میں موت محبوب حقیقی سے ملنے کا نام ہے اور اسی وجہ سے ان کی موت وصال کہی جاتی ہے۔ یہی ملاپ اب جو محبوب حقیقی سے جا ملے اس سے بڑھ کر کیا شادی ہو سکتی ہے مکرس کی رسم جاری کرنے کا یہ مقصد تھا کہ مرنے والوں کی روحوں کو ایصالِ ثواب کرنا ایک پسندیدہ فعل ہے۔ اس سلسلہ میں جن بزرگوں سے ہم نے فیوض و برکات حاصل کئے ہیں، انکا ہمارے اوپر سب سے زیادہ حق ہے، پھر اپنے پیر جہانوں سے ملنا محبت کو بڑھاتا ہے اور باعثِ برکت بھی ہے، اس کے ساتھ طالبوں کا یہ فائدہ ہے کہ سپر کی تلاش میں دقت نہیں ہوتی، کیونکہ بہت سے مشائخِ روحانی

لے قرندی، ابواب الخیار،

افراد ہوتے ہیں، ان میں جن سے عقیدت ہو، ان کے مُرد ہو سکتے
 ہیں، اس طرح سے سلسلہ کے سب لوگ ایک تاریخ میں جمع ہو جاتے
 ہیں، ایک دوسرے سے تعلقات ہو جاتی ہے اور صاحبِ مزار کی
 روح کو قرآن کی تلاوت اور کھانا تقسیم کرنے کا ثواب بھی پہنچایا جاتا ہے
 اس مصلحت سے ایک خاص تاریخ مقرر کی جاتی ہے، اب یہ تاریخ
 وفات کا دن کیوں ہے، اس میں کچھ راز پوشیدہ ہیں، جن کے اظہار
 کی ضرورت نہیں، چونکہ بعض سلسلوں میں سماع کا رواج ہے، اس لئے حال
 کو تازہ کرنے اور ذوق اور شوق کو بڑھانے کے لئے کچھ سماع بھی ہونے
 لگا، چنانچہ عرس کی اصلیت یہی ہے اور اس میں کوئی صریح نظر نہیں آتا
 بلکہ بعض عمارتوں کے احادیث سے اس کا جواز بھی نکالا ہے، ایک شہر
 ۱ اس حدیث سے پیدا ہوتا ہے۔ لا تتخذوا قبورنا عیسا یعنی میری قبر کو
 کوسیدمت بنانا۔ اس حدیث کے صحیح معنی یہ ہیں کہ گھر پر سیلہ
 لگانا، خوشیاں کرنا، زینت و آرائش اور دھوم دھام کا اہتمام کرنا
 یہ سب منع ہے۔ کیونکہ زیارت قبور عبرت اور آخرت کو یاد دلانے
 کے لئے ہے۔ نہ کہ غفلت اور زینت کے لیے۔ یہ معنی نہیں ہیں کہ
 قبر پر جمع ہونا منع ہے۔ ورنہ قافلوں کا روضہ، اقدس کی زیارت

لہذا حجۃ اللہ البالغہ، باب الاذکار وما یعلق بہا،

کے لیے دینے طیبہ جانا بھی منع ہوتا اور ظاہر ہے کہ یہ غلطی حقیقت
 یہ ہے کہ زیارت قبول اکیلے یا جماعت کے ساتھ دونوں طرح جائز ہے
 اور ایصال ثواب بذریعہ تلامذہ قرآن اور تقسیم طعام بھی جائز اور
 مصیبت سے خاص تاریخ کو مقرر کرنا بھی جائز اور یہ سب مل کر بھی
 عبادتہ ربانہ یہ شبہ کہ وہاں پکار کر سب قرآن شریف پڑھتے ہیں
 اور اس میں آیت واذا نزلت القرآنا ناسستمعوالہ والناصتوا
 (سورۃ الاعراف، آیت نمبر ۲۰۴) ترجمہ - اور مسلمانوں
 جب قرآن پڑھا جائے۔ تو جی لگا کر سنا اور چپ
 رہو۔ تاکہ اللہ کی مسرت بانی کے مستحق ثابت ہو، کی مخالفت
 ہوتی ہے۔ اول تو علماء نے لکھا ہے کہ نماز کے باہر خاموشی
 سے قرآن شریف کو سننا مستحب ہے۔ یعنی پسندیدہ
 ہے۔ منرض یا واجب نہیں ہے۔ چنانچہ اگر کوئی کسی
 مستحب کو چھوڑے تو اتنا سخت اعتراض مناسب نہیں۔ ورنہ
 مکتبوں میں بچوں کا پڑھنا بھی منع ہو جائے گا۔ دوسرے اگر کسی کی یہ
 تحقیق ہو کہ قرآن شریف کو سنتے وقت خاموش رہنا ہر حالت
 میں واجب ہے تو بجائے اس کے کہ پورے عرصے ہی کو منع کرے۔
 بہتر یہی ہو گا کہ لوگوں کو اس بات کی تعلیم کرے کہ قرآن مجید خاموشی

اس مسئلہ میں فقیر کا مشرب یہ ہے کہ ہر سال اپنے پروردگار کی روح مبارک کو ایصالِ ثواب کرتا ہوں۔ اول قرآنِ خوانی ہوتی ہے اور کبھی کبھی اگر وقت میں گنجائش ہوتی تو مولود پڑھا جاتا ہے۔ پھر کھانا کھلا دیا جاتا ہے اور اس کا ثواب گننہ دیا جاتا ہے اس سے زائد فقیر کی عادت نہیں ہے اور نہ کبھی سماع کا اتفاق ہوا۔ نہ خالی نہ ساز کے ساتھ۔ مگر دل میں اہل حال پر کبھی اعتراض نہیں کیا۔ ہاں جو شخص بیباک اور عقیدہ دار ہو وہ میرا مگر بغیر شرعی دلیل کے اس کا فیصلہ کرنا کہ فلاں شخص بیباک ہے، درست نہیں۔ اس میں بھی دونوں فریق کا علم راسخ ہی ہونا چاہیے جو اوپر گزر چکا کہ جو لوگ نہ کریں تو اس بات کو ان کا کمال اتباع سنت کا شوق سمجھو اور جو کریں۔ ان کو اہل محبت میں سے جانیں اور ایک دوسرے پر انکار نہ کریں اور عوام کی زیادتیوں کو لطف و نرمی سے روکنے کی کوشش کریں

بقیہ: جہاں ہوں جو انوار و معازت کے حاصل کرنے میں باہم شریک ہوں۔ اخوان کی شرطیں تو ان ہی شریک ہیں۔ قوال ڈاکٹر شاغل ہوں۔ موسم و صلوات کے ماہ بندہ ہوں۔ عربی دنیا ہوں یعنی اور پرہیزگار ہوں۔ اگر سماع کی کسی محفل میں مذکورہ بالا، بشرط اطلاع و ہون تو صوفیائے کرام کے نزدیک ایسے سماع میں شریک ہونا مناسب نہیں ہے۔

لے خبر و اہم اس حدیث کو لکھتے ہیں کہ شروع سے آخر تک صرت ایک دو راویوں نے روایت کی ہو۔

غیر اللہ کو پکارنا

اس مسئلہ کی حقیقت یہ ہے کہ پکارنے سے مختلف مقاصد و اغراض ہوتے
 کبھی اس کا مقصد محض اظہار شوق ہے کبھی حسرت کبھی کسی کو سنانا کبھی
 اس کو پیام پہنچانا چنانچہ اگر کسی عاتب مخلوق کو محض یاد کرنے کے لیے یا
 وصال کے شوق اور ذراق کی حسرت سے پکارا جائے جیسے اپنے دل
 کو تسلی دینے کے لئے عاشق اپنے محبوب کا نام لیا کرتا ہے تو اس میں
 کوئی گناہ نہیں مجنوں کا قصہ مننوی میں آتا ہے۔

دید مجنوں را یکے صحرا تو رد
 در بیابانِ غمش بنشسته فرد
 ریگ کاغذ بود انگشتانِ قلم
 می نمودے بہر کس نامہ رسم
 گفت اے مجنون شید اپیت این
 می زلسی نامہ بہر کسیت این

گفت مشق نام لیلے می کنم
 خاطر خود را تسلی می دهم

ترجمہ: کسی صحرانورد نے مجنوں کو دیکھا کہ اپنے غم و حزن کی دیران دنیا میں تنہا بیٹھا ہوا ہے، ریت کا نڈ ہے اور انگلیاں تلم، کسی کو خط لکھ رہا ہے۔ پوچھا گیا کہ اے مجنون شاید یہ سب کیا ہے، کس کے لیے یہ خط نویسی ہو رہی ہے کہنے لگا کہ میں تو لیلے کے نام کی مشق کر رہا ہوں، اور اس طرح اپنے دل کو تسکین دے رہا ہوں۔

اس قسم کا پکارنا صحابہ کرام سے بہت سی روایتوں میں پایا جاتا ہے اور یہ بات ان لوگوں پر مخنی نہیں ہے۔ جنہوں نے آثار صحابہ کا گہرا مطالعہ کیا ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ مخاطب کو سنانا مقصود ہو تو اگر پکارنے والا باطنی صفائی سے اس ہستی کا روحانی مشاہدہ کر رہا ہے۔ جس کو پکارا جا رہا ہے۔ تو بھی جائز ہے اور اگر مشاہدہ نہیں کر رہا لیکن سمجھتا ہے کہ فلاں ذریعہ سے اس کو خبر پہنچ جائے گی اور وہ ذریعہ دلیل سے ثابت ہو تو بھی جائز ہے، مثلاً یہ بات حدیث سے ثابت ہے۔ کہ ملائکہ درود شریف کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچاتے ہیں۔ اگر اسی اعتقاد سے کوئی الصلوة والسلام علیہ یا رسول اللہ کہے تو مضائقہ نہیں، ہاں اگر

نہ مشابہہ ہو رہا ہو۔ نہ پیغام پہنچانا مقصود ہو اور نہ کوئی پیغام پہنچانے
 کے ذریعے کی کوئی دلیل ہو تو ایسا پکارنا منع ہے۔ مثلاً اگر کوئی کسی ولی
 کو دور سے پکارتا ہے۔ اس طرح کہ ان کو سنانا منظور ہو اور نہ وہ
 دعوہ وہیں اور نہ اس شخص کے پاس کوئی شرعی ثبوت ہے کہ ان کو کسی
 ذریعہ سے خبر پہنچ جائے گی۔ تو یہ اعتقاد اللہ پر جھوٹا باندھنا ہے اور علم
 غیب کا دعوے بھی ہے۔ بلکہ شرک سے ملتا جلتا ہے۔ مگر بے دھرمک
 اس کو شرک اور کفر کہہ دینا حرات کی بات ہے۔ کیونکہ ممکن ہے۔ اللہ
 تعالیٰ ان بزرگ کو خبر پہنچا دے اور کسی ممکن بات کا اعتقاد شرک نہیں
 ہو سکتا۔ لیکن جو بات ہو سکتی ہے اس کا بوجانا ضروری نہیں۔ اس لئے
 اس قسم کی بے معنی پکار کی اجازت نہیں ہے۔ البتہ وہ پکار جو حد میں
 آتی ہے مثلاً یا عباد اللہ اعبسوا فی۔ اے بندگانِ خدا میری
 مدد کرو، وہ سب کے نزدیک جائز ہے۔

یہ تفسیل جو اوپر گزری ہے عوام کے لیے ہے۔ اہلِ علم و بصیرت
 کا حال بھی جدا اور حکم بھی جدا۔ ان کے حق میں یہ فعل عبادت بوجاتا
 ہے جو خواص میں سے ہو گا۔ وہ خود سمجھ جائے گا۔ بیان کرنے کی
 حاجت نہیں۔ اس سے "یا شیخ عبد القادر شیبانیؒ" کے تالیف
 کا حکم مسموم ہو گیا اگر شیخ کو متصرف حقیقی سمجھے تو یہ شرک کی طرف لے

جانے والی بات ہے۔ ہاں اگر وسوسہ یا ذریعہ جانے یا ان الفاظ کو بابرکت سمجھ کر خالی الذہن ہو کر پڑھے تو کچھ حرج نہیں۔ یہ اس مسئلے کی حقیقت ہے۔ اب بعض علماء اس قسم کی پکار کو منع کرتے ہیں۔ اس خیال سے کہ عوام فرق مراتب نہیں کرتے۔ ان کی نیت بھی اچھی ہے انما الاعمال بالنیات ایقیناً اعمال کا مدار نیتوں پر ہے مگر مصلحت یوں ہے کہ اگر پکارنے والا سمجھ دار ہو۔ تو اس پر حسن ظن کیا جائے اور محض عامی جاہل ہو تو اس سے دریافت کیا جائے اگر اس کے عقیدے میں کوئی خرابی ہو تو بالکل روک دیا جائے۔ لیکن ہر موقتہ پر اصل عمل سے منع کرنا مصلحت ہو تو بالکل روک دیا جائے۔ لیکن ہر موقتہ پر اصل عمل سے منع کرنا مفید نہیں ہوتا ایک بات یاد رکھنے کے قابل ہے جو بہت جگہ کارآمد ہوتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی غلط عمل میں مبتلا ہو اور ان کے حالات کو دیکھ کر یہ یقین ہو جائے کہ یہ شخص اصل عمل کو ترک نہ کر لے گا تو اس موقتہ پر نہ تو اس کو اصل عمل کے چھوڑنے پر مجبور کرے۔ کیونکہ سوائے مناد اور دشمنی کے اور کوئی نتیجہ نہ ہوگا اور نہ اس کو بالکل آزادار بے لگام چھوڑے۔ کیونکہ یہ شفقت اور انحرافِ اسلامی کے خلاف ہے۔ بلکہ اصل عمل کی اجازت دے کر اس میں جو خرابی ہو اس کی اصلاح کرے۔ اس میں قبیل ہونے

کتاب التہذیب فی التہذیب

۲۵
اسید زیادہ ہے۔ . حق سبحانہ تعالیٰ کا حکم ہے۔

ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة سورة النحل آیت نمبر ۱۲۵
اے پیغمبر! اپنے پروردگار کی طرف لوگوں
کو بلاؤ۔ اس طرح کہ حکمت کی باتیں کرو اور اچھے طریقہ پر
نید و نصیحت کرو۔

جاہلیت کی رسوم کے عام رواج کے وقت جو شریعت کے احکام
مقرر ہوئے تھے۔ ان پر غور کرنے سے یہ قاعدہ صاف نظر آئے گا اس
فقیر کا مشرب یہ ہے کہ ایسی پکار میرا معمول نہیں۔ ہاں بعض اشعار میں
ذوق و شوق سے صیغہ مذکور آ گیا ہے۔ عمل درآمد وہی رکھنا چاہیے جس کا
ذکر اوپر کے تین مسئلوں میں گزر چکا ہے۔

جماعتِ ثانیہ

یعنی مجددِ دہلیہ ایک جماعت کے بعد سرورِ جماعتیہ کہنا

اس مسئلہ میں قدیم زمانے سے اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ

علیہ دوسری جماعت کو پسند نہیں فرماتے تھے۔ لیکن امام ابو یوسف

رحمۃ اللہ علیہ بعض شرائط کے ساتھ اجازت دیتے ہیں۔ دونوں طرف

دلیلیں موجود ہیں۔ اس سلسلہ میں گفتگو کو طول دینا مناسب نہیں ہے کیونکہ

دونوں مسکول کو اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔ بہتر یہی ہے کہ دونوں

قولوں کو لیں جمع کیا جائے کہ اگر پہلی جماعت کا اہلی دستگی کی وجہ

سے چھوٹ گئی اور دوسری جماعت کی شرکت سے روکنے سے

اس شخص کو تنبیہ ہو جائے گی، تو اس کے لئے جماعتِ ثانیہ کے مکروہ

ہونے کا حکم دیا جائے۔ اور مکروہ کہنے والوں کی دلیل بھی یہی ہے کہ

اگر اجازت دی جائے تو پہلی جماعت کم ہو جائے گی۔ اگر کسی

معتول عذر سے پہلی جماعت رہ گئی تو دوسری جماعت کے ساتھ پھینا

تنہا پڑھنے سے بہتر ہے اور اگر کوئی شخص ایسا لایا بیٹا ہے کہ دوسری
 جماعت سے منع کرنے سے اس کو تنبیہ نہ ہوگی، بلکہ تنہا پڑھنے کو،
 نسیمت سمجھ کر جلدی سے چار ٹکڑیں مار کر رخصت ہو جائے گا تو ایسے
 شخص کو منع کرنے سے کیا فائدہ، بلکہ جماعت کے ساتھ نماز کسی قدر
 سکون اور اطمینان کے ساتھ ادا کرے گا، اس مسئلہ میں بھی عملدرآمد ایسا
 رکھنا چاہیے کہ ہر فریق دوسرے فریق سے محبت سے پیش آئے۔
 کیونکہ دونوں کے عمل کی ایک سند موجود ہے، جہاں دوسری جماعت
 نہ ہوتی ہو۔ وہاں تنہا پڑھنے خواہ مخواہ جماعت نہ کرے، اور جہاں
 ہوتی ہو شریک ہو جائے اور مخالفت نہ کرے، یہ پانچ مسئلے علی
 تے اب دو مہی مسئلے باقی رہ گئے ہیں، جن کی تفصیل آگے آتی ہے۔

امکان نظیر و امکان کذب

ان دو مسئلوں کی اگر کوئی تفصیل کے ساتھ تحقیق کرنا چاہے تو
 "حقائق" کے عرفان کی تحقیق کے بغیر نہیں کر سکتا یوں تو یہ مسئلے بہت
 باریک ہیں۔ مگر فی الحکمہ دو چیزوں کا اعتراف درکھنا
 چاہیے۔ ایک "ان اللہ علی کل شئی قدید"
 (سورۃ النحل آیت نمبر ۷۷) یعنی اللہ ہر شے پر قادر ہے۔
 دوسرے "سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ" (سورۃ المؤمنون
 آیت نمبر ۹۱) یعنی اللہ تعالیٰ تمام عیب و نقائص
 سے پاک ہے۔ جیسے اپنے قول کی مخالفت کرنا یا کسی ایسی بات کی

لے قرآن مجید میں آیا ہے "ان اللہ علی کل شئی قدید"
 "یعنی لوگوں نے اس پر کہا کہ اگر خدا ہر چیز پر
 قادر ہے۔ تو کیا وہ رسول کریم علیہ السلام کی نظیر لے کر امکان نظیر یا
 جھوٹ بولتے پر امکان کذب قادر ہے۔"

خبر دنیا جو حقیقت میں واقع نہ ہو۔ وغیرہ۔

اب یہ تحقیق کرنا ہم پر لازم نہیں ہے کہ کون سی چیز مفہوم شے رجو
سابقہ آیت "علیٰ کل شیئی" میں فکھد ہے، میں داخل ہے کہ اللہ تعالیٰ کو
اس پر قادر کہا جائے اور کون سی چیز عیب و نقص کی تعریف میں ہے۔
کہ اس سے اُسکو پاک کہا جائے۔ اور کون سی چیز عیب و نقص کی تعریف
میں ہے کہ اُس سے اس کو پاک کہا جائے۔ خاص طور سے جب دلیلیں
ایک دوسرے سے مختلف ہوں بلکہ عجیب نہیں کہ ان کی نزاکت
کی وجہ سے ایسے مسائل میں زیادہ گفتگو اور تفتیش کرنا منع ہو۔ نقد پر کے
مسئلہ کو لیجئے کہ چونکہ اس میں بہت سی دشواریاں تھیں۔ حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر گفتگو کرنے سے کس قدر سخت مانعت
فرمائی۔ اس مانعت کی وجہ یہی باریگی اور دشواری تھی۔ ان دو
مسئلوں میں بھی جب کہ عقلی اور عقلی دلیلوں کے ظاہری اختلافات کی
وجہ سے سخت دشواری ہے تو تین و قال کرنے کی کیسے اجازت ہوگی
اس مسنون کا ایک خواب فقیر کے احباب میں سے کسی ایک نے دیکھا
جس کو فقیر نے بہت پسند کیا اور پور بیان ہوا، اس سے بہتر
کوئی علمد آمد نہیں اور اگر طبع آزمائی کے لیے گفتگو ضرور ہی کرنا ہے
تو تنہائی میں کریں اور اگر تحریر کی حاجت ہو تو خط کا کافی ہے نہ کہ رسلے

اور کتابیں۔ اور اگر اسی کا شوق ہے تو عربی میں ہونا چاہیے تاکہ علوم
خراب نہ ہوں۔ علوم کے لئے خاموشی قطعاً ضروری ہے :



NafselIslam

Spreading The True Teachings Of Quran & Sunnah



NafseIslam